

Dédié à l'élévation de l'âme de Yossef Shalom ben Ra'he'l-Touvi Marcelle bat Rahmnouna-Nathan ben Amalia - Meir ben Messa'ouda Yvette - Simha bat Myriam
Dédié à la Refoua Shelema de Meir ben Mazal-Zahri Tikva bat Messa'ouda Marcelle – Dvorah bat Hanna- Messa'ouda bat Elahem - Yits'hak 'Amram ben Messa'ouda – Messa'ouda bat Zahra - Yaffa Hanna bat Suleika

Ce texte est celui de l'année dernière avec quelques corrections et améliorations.

1- Pourquoi la Torah débute-t-elle par Bereshit ? Le Commentaire de Rashi sur la Torah conteste le choix de la Torah de débiter par le récit de la création du Monde :

« **Rabbi Its'hak a dit : La Torah n'aurait dû commencer qu'à partir du verset 'Ce mois-ci sera pour vous le premier mois de l'année ...', qui est la première mitzva qui a été donnée à Israël ! Pour quelle raison le texte de la Torah débute-t-il par Bereshit ?** » (Rashi - Bereshit 1,1)

אמר רבי יצחק, לא היה צריך להתחיל את התורה אלא מהחדש הזה לכם, שהיא מצוה ראשונה שנצטוו ישראל ומה טעם פתח בבראשית

Selon **Rabbi Its'hak**, la Torah étant un recueil de lois destinées au peuple d'Israël, l'histoire de ce peuple ne devrait pas s'y trouver !

2- La réponse de Rabbi Its'hak. Rabbi Its'hak apporte lui-même une justification au fait que la Torah débute par récit de la naissance d'Israël :

« **C'est parce qu'Hashem a voulu conter La toute-puissance de ses actions pour confier à Israël l'héritage des 7 Peuples** » (Rashi - Bereshit 1,1)
(משום כח מעשיו הגיד לעמו לתת להם נחלת גוים (תהלים קיא, 1).

Et **Rashi** d'expliquer (id) :
« **Si les Nations du Monde venaient à contester à Israël la propriété de sa terre en disant : 'Vous êtes des voleurs, vous avez 'colonisé' la Terre des Sept Peuples !, Israël pourra répondre : 'Le Monde entier appartient au Saint ה"ב, c'est Lui qui l'a créé. Il a donné cette terre à celui qui en est digne à Ses yeux. De Son plein gré Il l'a donnée aux Sept Peuples et de Son plein gré Il l'a reprise de leurs mains pour nous la confier !'** »

שם יאמרו אומות העולם לישראל, ליסטים אתם שכבשתם ארצות שבעה גוים, הם אומרים להם, כל הארץ של הקב"ה היא, הוא בראה ונתנה לאשר ישר בעיניו ברצונו נתנה להם, וברצונו נטלה מהם ונתנה לנו

En résumé, ce midrash offre au peuple juif un argument de poids pour revendiquer la Terre *Israël* au cas où on la lui contesterait. Quel est donc cet argument ? Il consiste à dire que le *Créateur* est le propriétaire de toute la Terre. Il a de Son plein gré installé les *Sept Peuples* sur la *Terre de Canaan* et c'est Lui qui les en a chassés pour la confier au peuple d'Israël. Le moins qu'on puisse dire, c'est que ce midrash, écrit il y a plus de mille cinq cent ans par nos Sages ז"ר, reste toujours d'actualité.

3- L'argument. À vrai dire, que vaut aujourd'hui cet argument alors que des nations, parmi les plus puissantes, n'ont pas hésité pas à voter une motion réfutant les liens millénaires du peuple juif avec le *Kotel* et *Jérusalem* et *Hevron* ?

4- Pourquoi le choix d'Erets Israël ? Qui plus est, cet argument ne résiste pas à l'analyse. En effet, pourquoi *Hashem* aurait-Il choisi d'installer ces *Sept Peuples* précisément sur cette Terre pour que, par la suite, il faille en chasser pour la confier aux hébreux ? La Terre est très vaste, *Hashem* aurait très bien pu installer ces peuples ailleurs et laisser *Erets Israël* vide d'habitants. Le peuple juif en aurait pris possession sans conflit et aucune nation ne serait venue plus tard la lui contester. Il n'aurait pas été nécessaire de commencer la *Torah* par le récit de *Bereshit* et la *Torah* aurait été ce qu'elle doit être, un livre de lois, point final !

5- L'intériorité du commentaire. Cela nous force à penser que ce tout premier commentaire de **Rashi** recèle une signification plus profonde. Pour la découvrir, il faut tout d'abord décoder ce texte. Cela va nous permettre d'éclairer deux aspects essentiels. L'un, sur la nature de l'homme en général et l'autre, sur la mission du juif en particulier.

6- L'homme est un petit Univers. Le midrash enseigne (Avot de Rabbi Nathan 31) :

« **L'Homme est un 'petit Monde', le Monde est un 'grand Homme'. Tout**

ce qui se trouve dans l'un, se retrouve aussi dans l'autre."

האדם הוא עולם קטן, העולם הוא אדם גדול, ומה שיש בזה יש בזה

Cet enseignement révèle que tout ce qui se trouve dans l'univers se retrouve dans l'homme et *vice versa*. Or, grâce aux progrès de la science, on sait aujourd'hui que l'homme est constitué des mêmes atomes que ceux que l'on trouve aux confins de l'Univers. *Ce qui se trouve dans l'un se retrouve bien dans l'autre.*

7- Chaque homme possède les caractères de tous. Mais les paroles de nos Sages ne viennent pas uniquement pour confirmer ce que la Science a découvert ; elles révèlent leur sens profond lorsqu'on les rapporte aux qualités d'âme de l'Homme. Dire que l'homme est un *petit monde* signifie, au niveau spirituel, que l'on trouve en chaque homme les caractères de chacun des hommes qui peuplent la Terre. En clair, en chaque homme se trouve un mélange savant des défauts et des qualités appartenant à toutes les nations de la Terre. Bien qu'un long brassage des peuples ait estompé ces différences, il est encore possible de distinguer dans chaque nation un trait de caractère ou un défaut dominant. Les sages affirment : *ce qui se trouve dans les autres est aussi dans chacun.* Autrement dit, en chaque homme se retrouve chacun des défauts de l'ensemble des nations, diversement dosés selon les individus.

8- Les Sept Peuples. Les *Sept peuples* dont parle le midrash sont les peuples Cananéens qui occupaient la Terre d'Israël lorsque les hébreux y sont entrés. Ils possédaient une caractéristique commune avec le peuple égyptien de Pharaon du sein duquel sont sortis les hébreux. (Rashi sur Vayikra 18,3) :

« **Les pratiques des égyptiens et des cananéens étaient les plus dépravées parmi les peuples** »

מ יד שמעשיהם של מצריים ושל כנענים מקולקלים מכל האומות

En somme, les hébreux sont sortis d'une nation aux mœurs dépravées pour aller habiter une terre dont les habitants étaient plongés dans l'immoralité, allant jusqu'à offrir aux idoles leurs propres enfants.

9- Des défauts naturels. Il ressort de l'enseignement de nos Sages ז"ר, que chaque homme, y compris le juif, possède en lui tous les défauts dont sont affublés ces *Sept peuples* ! À vrai dire, cela n'est pas une surprise car *Hashem* Lui-même en témoigne (Bereshit 8, 21) :

« **Le penchant du cœur de l'homme est mauvais dès son plus jeune âge** »

יָצָר לֵב הָאָדָם רַע מִנְעוּרָיו

Cela signifie que même si, de prime abord, l'homme ne le déce pas, il possède une disposition naturelle aux pires défauts que sont la quête permanente de satisfaction et l'amour de soi. Ses défauts poussés à leur paroxysme, peuvent déboucher sur des actes épouvantables. L'Écriture témoigne que même Israël en est arrivé à une telle extrémité (Tehilim 106, 38) :

« **Ils versèrent le sang innocent, celui de leurs fils et de leurs filles qu'ils sacrifèrent aux idoles de Cannan** »

וַיִּשְׁפְּכוּ דָם נָקִי דַם בְּנֵיהֶם וּבְנֹתֵיהֶם אֲשֶׁר זָבְחוּ לְעֵצְבֵי כְנָעַן

10- Changer de nature. L'homme peut-il s'affranchir de ses dispositions détestables ? À vrai dire, il n'existe *a priori* aucun moyen naturel de s'en défaire pour la simple raison que ce mauvais penchant n'est pas là par hasard (Kidoushin 30b) :

« **J'ai créé le Mauvais Penchant ...'** »

כִּי הַקְדוּשׁ בְּרוּךְ הוּא אָמַר לְהֵם לְיִשְׂרָאֵל בְּנֵי בְרַאתִי יֵצֵר הָרַע

Peut-on se défaire de ce que l'Éternel, Lui-même, a planté en

nous ? Tout au plus, l'homme va-t-il refréner et atténuer ses pulsions sous la pression du milieu social, mais dès qu'il s'en dégage, il est à nouveau soumis à son égoïsme et sa quête de satisfaction. Chacun, d'ailleurs, peut témoigner qu'il n'a pas le même comportement selon qu'il soit seul ou en société.

11- Le remède pour changer de nature. L'unique remède pour maîtriser ce mauvais penchant naturel, c'est *Israël* qui l'a reçu

(id) :

« **Ainsi le Saint ב"ה, a parlé à Israël : ' Mes enfants, ' J'ai créé le Mauvais Penchant et Le lui ai créé son remède, la Torah' »**

בראתי יצר הרע בראתי לו תורה תבלין

Seul Hashem pouvait donner l'antidote pour défaire ce qu'il a implanté. La *Torah* est le remède qui permet au juif d'acquérir une volonté qui penche du côté du bien afin de contrebalancer son mauvais penchant naturel qui se traduit par une volonté farouche de tirer de toute chose du plaisir et de la satisfaction. La *Torah*, à vrai dire, va permettre à l'homme de former une nouvelle volonté qui va s'opposer au penchant du mal. Dès lors, une lutte va s'établir entre les deux penchants, le *Yetser Hatov* et le *Yetser Hara'*. Nous a cette lutte est très inégale.

12- Les deux périodes de de la vie de l'homme. Nos Sages ל"ר, affirment (Kohélet Raba 4, 13) :

« **Le Yetser Hatov ne s'unit à l'homme qu'à partir de l'âge de treize ans. »**

יצר טוב, ... אין מזדוג לאדם אלא מבן שלש עשרה שנה ולמעלה

Il existe deux périodes dans la vie du juif, celle d'avant l'âge de treize ans et celle d'après. Cela signifie qu'avant l'âge de treize ans, l'enfant est entièrement soumis à son *Yetser Hara'*. Ce n'est qu'au cours de la deuxième période de sa vie, à partir de treize ans, que la *Torah* et les *mitzvot* qu'il va pratiquer lui permettront de corriger son mauvais penchant et d'établir une relation avec *Hashem*. Exprimons cela d'une autre manière. Jusqu'à l'âge de treize ans, dans ce monde qu'est le corps de l'enfant, le cœur est sous la domination du *Yetser Hara'*, autrement dit des défauts innés à tous les peuples. Ce n'est qu'après l'âge de treize ans que, s'il pratique *Torah* et *mitzvot*, que s'éveille en lui la volonté d'y instaurer les qualités d'*Israël*.

13- Un nouvel éclairage du commentaire Rashi. Le commentaire de *Rashi* prend une nouvelle dimension si, plutôt que d'évoquer la situation géopolitique du Monde, on comprend qu'il se rapporte au petit monde qu'est l'Homme.

14- La Torah c'est avant tout les Mitzvot. La *Torah* aurait dû commencer par l'énoncé de la première mitzva, puisque les *mitzvot* sont le remède pour chasser du cœur les défauts du *Yetser Hara'*. *Rabbi Its'hak* s'en étonne : *Quel besoin y a-t-il à débiter la Torah par la genèse d'Israël ?*

15- Ce qui attend l'Homme. À partir de treize ans, grâce à la pratique de la *Torah*, l'homme va tenter de libérer son cœur du joug que lui impose le *Yetser Hara'*. Mais, cette volonté naturelle de rechercher le profit et la jouissance, va opposer une grande résistance. Une résistance *a priori* légitime, puisque cette volonté est déjà implantée depuis sa naissance dans son cœur? De quel droit cette *nouvelle* volonté, de faire le bien, prendrait-elle possession de ce territoire ?

16- La Genèse apporte les arguments à Israël. Les qualités d'*Israël* pourront alors argumenter : *'C'est Hashem qui a créé ce cœur, c'est à Lui qu'il appartient et Il en dispose comme il le désire. Sa volonté a été d'y installer les pires instincts et défauts. À présent, Sa volonté est que celui qui fait Sa volonté, par la pratique de la Torah et des mitzvot, chasse ces défauts et que s'y installe Israël, c'est-à-dire, les qualités d'Israël.'*

17- Israël et sa Terre unis autour d'une même volonté. La ca-

ractéristique d'*Israël* est inscrite dans son nom *ישראל*. *Israël* est celui dont la **volonté** (*RaTson*) est de faire ce qui est *droit* (*ישר*) aux yeux d'*Hashem* (*ל"א*). Quant à *Erets Israël*, elle porte aussi sa caractéristique dans son nom (Bereshit Raba 5) :

« **Pourquoi l'appelle-t-on eReTS ? Parce qu'elle voulait faire la volonté (RaTson) de son Créateur »**

למה נקרא שמה ארץ, שרצתה לעשות רצון קונה

Mais une terre peut-elle avoir une volonté ? Il faut donc comprendre que la *Terre d'Israël* matérielle est, en fait, le pendant physique de la volonté d'*Israël*, la volonté de faire ce qui est droit aux yeux d'*Hashem*. Reprenons les paroles de nos Sages ל"ר (Avot de Rabbi Nathan 31) :

« **Le Monde est un grand Homme »**

En poussant jusqu'au bout cette analogie proposée par nos Sages ל"ר, on peut affirmer que le monde est à l'image de l'Homme et que son cœur c'est *Erets Israël*. Voilà sans doute la raison pour laquelle les *Enfants d'Israël* ont de tout temps été attachés à *Erets Israël* et qu'ils ne peuvent être réunis dans aucun autre endroit du globe.

18- La Volonté d'Hashem. En quoi consiste la volonté de faire ce qui est *droit aux yeux d'Hashem* ? Cela consiste, bien sûr, à étudier et à accomplir les *mitzvot*, mais en gardant en tête un objectif ultime (Devarim 11, 22) :

« **... marcher dans toutes les voies d'Hashem afin de s'attacher à Lui »**

ללכת בכל דרכיו ולדבקה בו

Pour s'attacher à *Hashem*, il faut *marcher dans ses voies*. Le Rambam explique ce que cela signifie (Sefer Hamitzvot 8) :

« **Cela est enseigné clairement chez nos Sages ל"ר : de même qu'Hashem est appelé bienveillant alors toi aussi sois appelé bienveillant ... il s'agit d'imiter Ses actes bienveillants et les qualités admirables par lesquelles on Le décrit »**

(דברים י"ב) "ללכת בכל דרכיו" ובא בפירוש (גמרא סוטה י"א) מה הקב"ה נקרא חנון אף אתה היה חנון מה הקב"ה נקרא רחום אף אתה היה רחום מה הקב"ה נקרא חסיד אף אתה היה חסיד ... לומר ההדמות בפעולותיו הטובות והמדות הנכבדות שיתואר בהם האל יתעלה

De même que la volonté de D. est de faire le bien, il faut acquiescer également la volonté de faire le bien, acquiescer la même volonté qu'*Hashem* (Avot 2, 4) :

« **Fais en sorte que Sa volonté soit la tienne »**

עשה רצונו כרצונו

19- Posséder la Terre d'Israël. De tous temps, les juifs ont été attachés à leur Terre. Même lorsqu'ils n'y vivaient pas, leurs pensées étaient tournées vers *Jérusalem*. On comprend, à présent, pourquoi le juif, par nature, est attaché à la volonté de faire du bien. Mais, comme tout homme, son cœur est accaparé, dès la naissance, par une volonté opposée, la volonté égoïste de tirer sa jouissance de la vie. Au niveau individuel, prendre possession de sa *Terre* signifie lutter pour acquiescer une nouvelle volonté, opposée à celle qu'il possède à la naissance. En d'autres termes, il lui faut lutter contre son penchant égoïste et établir à sa place son penchant vers le bien, le souci du bien-être de son prochain. L'effort à fournir est énorme et seule la *Torah* peut l'y aider.

20- La Torah révèle l'intériorité de l'Homme. *Rashi* a choisi d'introduire son *Commentaire sur la Torah* par un midrash qui donne à Israël les arguments pour contrer ceux qui lui contestent sa terre. Mais derrière le sens simple, *Rashi* a cherché à dévoiler, dès son premier commentaire, quel est l'objectif du juif. Le juif doit apprendre à travers la lutte permanente que mène Israël pour conquiescer sa terre et y vivre en paix, la lutte intérieure que lui-même doit mener pour que la volonté de faire le bien prenne place dans son cœur afin de dominer les défauts naturels qui occupent cette place.